

PER
MSS

297
WAK

M41

ع

حداکثر
مستطابق
۱۲۵۳

شمس افلاك اقبال قمر سماء اجمل انذی نور الآفاق بعدل و اللغات و زوال ظلم المبل و عفاف
و نه عم بل الفضل اقتدره و شمل ارباب العلم نوانه ان الله عز وجل قد علم ما لا تعلمون
و لا زال اسلام افكاره رافع و شمس اجده طالع و مفكرت ان ابي الى خياه هديه
حنو و نوح السبب بالانوار و يقين علمنا سجال الاقوال فكتبت شرح اكرام الموصوفه بالحق بالحق
على سبيل الارشاد سبباً في منسكا كجبل الرحمن و حديث كجفرت حنى اصبر في رمة فحده فان
وضع في حيز القبول فتوالت المسند و تها في الاموال اعلم انه لما ورد في الحديث كل امرئ مال لم يبد له سبب
استد به فقل الله ابارقه للامانة او المصانية او اللغات و الاول اولى بحسب المقام كما لا يخفى على
دوى الافهام و قدوة الهمة لكثرة في الامتحان و لعمري يقال اقر يا كرم ربك و حديث عن انه
من سليمان و انه لیس الله الرحمن الرحيم لفت به و لیس الله مخرجها لكثرة و التسمية عن الحديث حاصه
بالاستاء و حقل قنبر و الاسم الله سموا في الفاء و قبل و سم و الاول هو انما يريد الامتنان
و الله علم للذات الوجوب الوجود المسبب لجميع صفات الكمال لا رسم المفهوم كلي متخذه في فرد واحد
يا به كلمة التوحید ان نوحط الى نفسها و صمد عند سبويه الله الله على ان المعنى يقول
ای ما هو محبوب و كالام فلما دخلت النفس و السلام و حدثت الهمة عوضاً عنها و ارادنا الكمال بل
الا حتم و عدم بسفاد الهمة في فوهم بالله فلا يقال يا اناس و يا ابنم قبل حدثت الهمة فكيف لا كثره
في الكلام و لو كانت عوضاً عنها لما اجتمعت مع المعنى منه و لم "لا و قبل الله مصدر لا سببه
اذر حجب و انفع و جز سبويه ان يكون صديق الهمة قبل و لا يقبل سبباً لما عرفت ان الله قبل من قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تشتر زحم كنهه في اردان عقول الانسان ولا يمن كجده عند دل الاذنان نفى رسته ههته
سب من رسم نخل الفضل وفي دوحه سقيته عرض غر الجنس لا باب الفضل سبحان الذي امنت به شمع
سحاب في شجرة المنطق بلع من الحظ وفي الافكار وانما بالبحر العلية ليكل لانظر الامار
وزهره بالمطال الغالية لتسم الآراء بازمار كيف لغوص في حاض حمدك يا من سولع من ادراك العقول
وكيف لغور في بحرناك يا من سب افول شاع عند العقول والمله على بوله محمدن الذي غارس في رياض
القلوب شجرا بفسد بني هبدي الاستدالي لبيان سواد الطرب وسوسا لاهر لداني
يا عشت انت العالم على طريق المضي وعلى آراء الصالحين الذين هم مفدمات الدين ودركار الضم
فيقول من نيل البقاء في هذه الدنيا الذي ما زهره بعد رجوع المراد وما حبه الزرع
الا سمعه اصداد و... صانه الله من نشر المعقود و... صديقه انه لما حضرت
بحفرة الامير العادل و... لوزير الدنيا قال لمبه الامير بالاسكافق ملايكه النور اذ باراها

شمس افلاک اقبال قمر سماء اجمال انہی نور آفاق اجمال در لفظ و زوال ظلمہ المیل در لفظ
و عند علم اهل الفضل افتخار و شمل ارباب العلم نوازہ انہی نور آفاق اجمال در لفظ و زوال ظلمہ المیل در لفظ
لازل اعلام انوار رافع و شمول اجداد طالعہ مفکرت ان اہی الی خیا بہ ہدیہ
صواعق نبویہ انوار و یقین علیہا سجال الاضواء فکرت شریح اگر کہ المومنین بالحق با انوار
علی سبیل الدربال سبیل انہی نور آفاق اجمال در لفظ و زوال ظلمہ المیل در لفظ
وضع فی خبر القبول فتوح المسند و تھاء الماحول اعلم انہ لما ورد فی الحدیث کل احد نزل الی سبیل سبیل
ابتداء فذلک سبیل الی بارئہ اللہ سبیلہ اور المصنف اول لفظ اول اولی بحسب المقام کما لا یخفی علی
دروی الافہام و حذف الھمزہ کثرت فی الاعمال و لعمریہ یقال اقر یا جم ربک و حذت عن انہ
مرسلیمان و انہ لیس اللہ الرحمن الرحیم لکن بہ و لیس اللہ محرم لکن لکنہ و انسیہ عن الحدیث حاتم
بالاستاء و الحقی قذیر و الاسم اللہ سبیلہ انوار و قبل وسم و اول سبیلہ انوار بہ لکنہ لکنہ
و در علم للذات الواجب الوجود المسیح بحسب صفات الکمال لا رسم لمفہوم کلی متخلفہ فی فرد واحد
ایہ کلمہ التوحید ان اوخط الی نفسہا و صد عند سببویہ اللہ انہ علی ان بمعنی بقول
ای ما یوہ محبوب کلام فلما دخلت الدف و اللام و حذت الھمز عوضا عنہا و انما الکنز بدل
الاجتماع و عدم استغناء الھمزہ فی قولہ یا اللہ فلا یقال یا اناس و با انجم و قبل حذت الھمزہ بحقیقہ کثرت
فی الکلام و لو کاننا عوضا عنہا لما اجتمعنا مع المعون منہ و لم یسم "لاہ و قبل الھمزہ مصدر لا یسم
اندر حبیب و انرفع و جز سببویہ ان یكون صدیق الھمزہ قبلہا و یقول ربنا لما حذت الھمزہ فی قولہ

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الذي لا تشتر زعم كنهه في رد ان عقول الان ولا يمن كجده عند دل الاذنان نفى رضة هبة
يس من رسم كل الفصل وفي دوح سقيفة عرض من الجنس لا باب الفصل سجان الذي امتهم
سحب ان شجرة المنطق للمعتمد على الخط وفي الافكار وثمرات بالبحث الواسية ليكل الانظار الاشار
ورزها بالمطالبة لتسهم الاداء بازاء كيف لغوص في حياض حمدك يا من سولعيت اذن العقول
وكيف تغور في بحارنا ك يا من سبنا قول شاع عند العقول والى ملونة على بكرة محمد الذي غارس في ربا
القلوب شجا بفسد بني وسب ادي الاستدراك الى لسان سواد الطلوع وسو حجاب الامر لا ولي في
يا بحث ان العلم على طريق المضي وعلى احوالها الذين هم صفات الدين ودركار الفهم
فيقول من ليس البينة في هذه القصة الذي رزحه بعد ربحهم افراد ومارسهم
الا اسفده افساد ونها . . . صانه الله من نشر المعجزات والصدري انه لما خزن
بجزة الامير الهوا والوزير الياذل لمبه الامراء بالاحتفاظ ملاذ الوزراء باراها

لا نقول ان استعمال هذا اللفظ هنا على سبيل المجاز ويجوز ان كانت الحقيقة ان يكون اشارة الى اللفظ و
 لا يجوز المجاز لانها كانت موجودة في الخارج في مجموعها اشارة اخرى كما حقه خدال المصنف وغيره
 بالمرتبين في بين لكنه حال اشارة ليس من الحوض في الخارج وفي الاشارة حسية لا بد لاذك فغير دور
 ويجب على كل من لا يفي بما لا ينبغي ولا يجب عليه ان المجاز اقرب الى الحقيقة من الاول فصار اولي فال
 المتأخر في الخلق في الحقيقة يكون موجودا وان كان حال اشارة مقنونة في الجملة الاولى فانه كان في
 اول النفوس الالهية على الالف والظاين مدلولها المتأخر حقيقة بارادة علوم المجاز اعني الكتاب فلا يوجب
 انه يفرم على التفسير ان يكون النفوس التي لا يكون من ابدى انما المصنف دام ظله ربه نعمها كل من
 ويرد ايضا امر الان مع شئ زائد ويجازيها بواجب مع شئ زائد قال فيه ويعلم ان الاحتمالات العقلية
 في المتأخر ليس يرفق الا سبعة هذه السبعة والكل من الشئ وحيثما وكل كمال في المقام كمال في
 على ذوي الافهام ولا يجوز من التكلف وما فيها من التعسف فتدبروها فما تمحى للنبى في هذه البيوت واعلموا
 يقتضيه وقضيتي ونداء الى ان يذرك اشارة وان كانت قسلا الى ان يذرك المتأخر عليه اشارة بالماحر
 ولم يتوكل على ما يعجز عن الفهم بل اطلب فيها من البقاء وحفظي بها من اخرا ان رسالة عبارة لا فخذ
 بجهنم وداره وبلغت اشارة مترجمة اي مسمومة بالعرفان واسم المسمى مطابقا ولا يتعارف
 مخرج صاعقة الميزان في هذا الى سابق انبرام نظمها اي ينبت درر في سلك اي خيط البقاء
 هو المنطق الفصيح الحرب عا في تميز اذان ان ولا يجب على السبب في شئ من الاشياء بكنانة بكنانة
 والترشح الاول والثالث تشبيه اشارة الى اللفظ المنطوقه وايضا انظم وداره
 او تشبها بالوعد فقط وذر مرسا لتفهم خلفه ~~اللفظ~~ اما كسر لفظا وممكن العبد
 في الصلوة في حقة لك اي خاتمة وقابن نفس كما تقول خذني انني فسكون الالهة
 الكون والوعد بالوعد

في هذه الوردية
 في هذه الوردية
 في هذه الوردية

في هذه الوردية
 في هذه الوردية
 في هذه الوردية

في هذه الوردية
 في هذه الوردية
 في هذه الوردية

في هذه الوردية
 في هذه الوردية
 في هذه الوردية

البتة اني قد ابي فرقت اليه واخلق بفرع اليه في حوايجها وقل من اهل اليه اني كنت اتمنى ان يكون بيكره قال انجيل خلد الله
 من المشقات ولهذا الاسم خواصتي لا يوجد غيره وبفصل لفظي الى التطويل الرحمن اسم باركنا مشقة من ارحمة
 ونظير كما في اللغة نديم ونما وبما يعني الان الرحمن مجفف لله عز وجل لا يجوز ان يكون على غيره الا انما انه بارك ونعم
 قال قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ومن ثم ظهر ذلك وجه تقديم الرحمن على الرحيم انه لما كان الرحمن مختصا
 فصار كما علم الذات والذات مفردة على الصفات فلا يراد بالمشهور في مقام الجمع لا يبقا من اني اني اني كما يقال
 قد من عالم بحر فخذ اخذت مفقضي النقل والعقل فانه البيا لفظي ذلك ومن ههنا ايضا قد مر من
 تقدم لفظ الله عليهما ولعل ترك الحمد مع انه قد ورد في الحديث ايضا كل امرئ يال لم يبدد محبة الله
 فهو افطع انفسا رايما قال قبل المحفود على الله تعالى واما رد بانه غير الحقيقي اول صدره وانما الحمد
 صرذ كما هو من داب اكثر المناخرين ولا دلالة في الحديث على حيد خذ او امبا والى صنف هذا
 الحديث اوله كما صرح به بعض المحققين هذا هو الاشارة الى ما حضر من درر المحاني واللفظ
 المحبذ في هذه المواضع كانت هذه العبارة ام يبدان لنزها نرا حسنة تنبها الى انه اهل
 ثاؤها واقر بانه لا يشاء المرببة المستعمل في التحصيل ولا يصح عمره ادعانا بانه كصيد
 بالتعطيل اوله قام المحقول مقام حسوس التسمية بانه غائبة التسمية وتعيينه غائبة التعيين في غير
 المستعمل القديم الى السعييم وابما الى وصنوع ربه الا لفظ على المولى فكانها محسوسة بالبر فلا يرد ان
 هو صنوع بل من رايته ارجسته كما صرح الشيخ الرضي في شرحه فلا بد ان يكون المشايخ اليه مشايخ المحسوسات
 فكيف نرا ههنا اني المعاني واللفظ التبع يستامن ههنا محسوسين ورايها ارجسته

[illegible]

من قبل جـ قطيفة والمنع للحدان احسانه كل واحد منهم في الاتحاد كان يسر شدة غيره فيه وآما انهم لم يثبتوا
انما لم يثبتوا لك جمع جبال في منجى اللغات انهم لم يثبتوا دانه البت ما نذ يقيق روح اليه فاض من قبل
تجسنا الماء ولا ينفى على المتوفد ان تدا المنع ناسب اكر التنظيم والسلك فيكون سريحا انما قد بر الحدا
جمع انفس ويطرد من منحة ويطرد من متوكلا على الله اي في المجرى وسعة اية في قوله تعالى انما كل امرئ
والله اعلم بما في ذلك من له العرفان ان لا يد لكل كلمة اذا ارادوا اظهار النعم العظيمة من صاوا
تشتت مثل هذه اكر لا الفخمة ان يظهر يخرج وفقه يستبان ويخرج على التذات اذ في الحسن ليحصل على
ولم يوجع انه من ناسخ طوره من حلق الاسن وان كان اعلم انما كانت هذه الامانة منظمه في منجى الموت
فقد اقدم تعريف فان لم يعلم كيف يثبت عنه وقد عرف المتقدمات بان معرفته شي ما يكون معرفة سبيل
ولما كان في التعريف صادق على العلم اليقيني والمتاخر دون قصد من التمييز التام وهو لا يحصل بقدره
وما لو الى ان المعروف من شي هو الذي يستلزم لقوره لقوله ذلك في اوامير من كل ما عداه وما كان
يتوهم من غيره ان المراد بتصور شي التقدير بوجه ما لم يقرب شي فاضد على الفادون كصالح اموالهم
يصل بارادة الفرد الفاعل وهو التقدير بكنهه وبمقتضى بغيره مات بالنظر الى لوازمه بالنسبة وانما كان
كنا بالشك في انما اذ لا استلزام لطابق النظر لا يستلزم الاستقراء فانها يوجب ان فيها
كما لا يخفى على اوله ان باب فعل التقدير في تقديره ان في علمه انما انما في الموت ما يقال عليه فاداه
ففيه من ان يوجع بالوجع بخير بان المقصود من التعريف هو تصوير المجرى والمقتضى بحيث لا يكون في الكتاب
فدبر منه المحل فلا يصح بالتعريف اليقيني وانما يثبت ان يقال انه وانما في المقصود من مقتضى
لما في كل من سببه عرف به او كما ان المقتضى في المعروف او بالتعريف في معنى ما في تقدير فعله الاول
الاعلام وقال المعروف من شي معناه اللغوي مراد فلا يبرر في ايراد الالفاظ من حسن الخس

[illegible]

البتة لا نقول المقصود في المقام بان النسبة بين المعنى اللغوي والاصطلاحي وكما قلنا
 لما كان وجه التسمية مشتركاً بينهما واما ما فاختص للتعرفه وادرسه فنقول بالتسمية نسبة لاكتساب المعنى
 به ايتا بمكان وجوده عليها في الوجود الا ترى ان الكلي المنطقي لا يمكن ان يكون في كساح خدشي متناه ولما كان
 قسم منه مقتنيا في رشتها في ايات حتم لم يحز حديثه ^{بالبان} شي واحداً حتى به ومنه انما لم يرد في رشتها
 وانه اوقن كما هي فانظر مقتضاها فلهذا كسحت من غيري ولما كان كسحت على العقل والاعتدال فصل
 فلا يكون الا لما حست وفصل فظهر ان ليس احد للشيء سجا يرتبط الذي هو سبط دنا وفارها سبطه
 الا مكان ولبطه دلائل شتى تدعو في الملوحة تركنا لغوايه المقام وطاوة الكلام وخصب من يعلم
 انهم اتفقوا على انه لا يعلم بكنهه واختلفوا في الامتاع وهو فاعقوه وجمهور الحكماء ومحققو المسلمين
 كالامام الحسين والامام الغزالي والامام الفقهاء على الاول والشرح الراس وبغير المسلمين على الثاني انما افادت
 امرنا دنا العلم اذ امرنا دنا الى يوم القيامة ويشيد اني شبهه في السبطه لاني سمع وعنا في قوله فانه
 ليس ممكن حادث بل من الوتيرة وهو قول الغزالي في قوله قال في كلامه وسواء بالحق الاول والآخر
 والآخر هو الجبر والآخر هو الحاشي ~~وسواء بالحق الاول والآخر~~ وقول الغزالي في قوله ان يكون احد
 المشيد على وجه وهو ان جواز التركيب من اخرين من و لم يقم دليل قوي لوجه يستبعد ما
 وما انما موافقها مقدوح ومجروح ولتأني ان يقول ان يكون الاخرين لما كانا داخلين في
 ما هيته وليس احداً من ان اخر فلا يكونان نوعاً واحداً صيته ولا عرفاً عاماً واحداً هما غيران
 ثابتة متميزة جوهرياً عن الوجود وتحمليها في جواب ان الوجود هو قد يكونان الاصلين واما
 في التقدير ان يكون احدهما قرياً بالآخر لجهدها لكونهما متمازوين فلما نزل الاول عن ثبوت
 في الوجود في بقية غير منة وان ~~في الوجود في بقية غير منة~~ في الحقيقة لا يكونان محيزاً الاول من الثاني

والتعريف بالناس هو ان كان الحرف او ما نأخذ الاسم كزيد والعلم كالنور ولا يرب عليه ان لا يكون

وله على التعيين فانه رسم ناقص لا جاعل التعريف في الاصل الحائض والكان يوصف في بادى الراى ^{فان من سمة انما لا يكون} ^{ذاك} ^{بسم الله الرحمن الرحيم}

كما لا يخفى على من ذكرنا ذلك فالبان والاحص ^{في} حيث انها كذلك ليس يعرف من بوصف مشترك منه ^{المعنى}

فقد يرفس ايها الموروث في الحرف المعرف في الاسم الاربعة وسم لا خور في قسم منها فليس لا يراى

بهذا الجواب رسم وقت عليه التعريف بالعلل ^{في} في الكتاب رسم بالفتح ث ز كردن و داغ كردن

ولما كان للمورد ان يرجع وتقول بان وان لفصيت بالتمقص الورد على الحرف من قول انما كان

المعروف يحصل من المورث بالنظر فلا يكون الا في الحركات فيكون خارجا فاجاب بقوله ^{المعروف} هذا الى الحرف الاربعة

اذا كان ^{في} النظر هو الترتيب فقط اي ترتيب المعقول مطلقا لتحصيل المحلول بان ^{في} حط العالم اول

ثم يلتفت الى ان س على ما هو المشهور ولا باس بحرفه فانه قال الشيخ ان التعريف به ^{في} خرج و قال بعض القضاة

ان البسيط لا يكون كاسيا وما لورد والاثبات ^{في} الترتيب فيه لا يكون استكلف كان يكفي على الحلف

وانما اذا كانت ^{في} السمة السمة اي جوفه المعقول لتحصيل المحلول كما هو انما كان من كافر

لبسط الفيا كما انه مركب ولا انما من في الحرف لدخوله في احد ان نقص او اكسبه ^{في} النقص وتعليم انما من

ظهرت ^{في} الديل الذي اقيم على ان البسيط لا يكون كاسيا بان النظر لا يد من العمل والترتيب ليس بها

فان النظر بان ^{في} اذا كان النظر هو الترتيب ولا شرب ^{في} ابا المسكفة وانما ترتيب ليس ضروري

البسيط كاسيا فان كان ^{في} فصل فصل فوجه وان كان ^{في} خاصه ^{في} كما هو رسم القضاة

لانهم ^{في} لعدم ^{في} القريب كما فرغ ^{في} انما ^{في} من ^{في} تعريف ^{في} المعرف ^{في} وسم ^{في} و جواب ^{في} ما ^{في} يرفس

النفوق ^{في} راد بان ^{في} بعض ^{في} اللفظ ^{في} معنوية ^{في} ولفظية ^{في} وقدم ^{في} المعنوية ^{في} لكون ^{في} اللفظ ^{في} مقدم ^{في} ابان ^{في} ان ^{في} في

ند الباب ^{في} ^{في} فقال ^{في} لا بد ^{في} اي ^{في} المعرف ^{في} من ^{في} استواء ^{في} اي ^{في} شام ^{في} جميع ^{في} الواجب ^{في} الى ^{في} الد ^{في} ان

له العلم ان التعريف هو الترتيب فقط اي ترتيب المعقول مطلقا لتحصيل المحلول بان حط العالم اول ثم يلتفت الى ان س على ما هو المشهور ولا باس بحرفه فانه قال الشيخ ان التعريف به خرج و قال بعض القضاة ان البسيط لا يكون كاسيا وما لورد والاثبات الترتيب فيه لا يكون استكلف كان يكفي على الحلف وانما اذا كانت السمة السمة اي جوفه المعقول لتحصيل المحلول كما هو انما كان من كافر لبسط الفيا كما انه مركب ولا انما من في الحرف لدخوله في احد ان نقص او اكسبه النقص وتعليم انما من ظهرت الديل الذي اقيم على ان البسيط لا يكون كاسيا بان النظر لا يد من العمل والترتيب ليس بها فان النظر بان اذا كان النظر هو الترتيب ولا شرب ابا المسكفة وانما ترتيب ليس ضروري البسيط كاسيا فان كان فصل فصل فوجه وان كان خاصه كما هو رسم القضاة لانهم لعدم القريب كما فرغ انما من تعريف المعرف وسم و جواب ما يرفس النفوق راد بان بعض اللفظ معنوية ولفظية وقدم المعنوية لكون اللفظ مقدم ابان ان في ند الباب فقال لا بد اي المعرف من استواء اي شام جميع الواجب الى الد ان

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ان يكون الاول في ذاته لا في
 مرتبة الوجود بل في مرتبة
 العلم والقدرة والعلو
 والقدرة والعلو والقدرة
 والعلو والقدرة والعلو
 والقدرة والعلو والقدرة

فقال احد قسام الذي جمع الزمانات مذكورة فيه لا يتعدى كسب الحقيقة اما اولاً فلا بد ان يتعدى كسب الحقيقة
 او غيره اعلى الاول فلا يتعدى كسب الحقيقة والعلو والقدرة فاما ان يكون خبر الاول بدون زيادة كسب خبر
 عليه اولاً على الاول لا يكون مدناً ما لعدم العلم بالاثبات فيه وعلى الثاني فلا يكون من غير العلم
 والا فلا يتعدى ويقلون في هذه ليس الاول فلا يكون من غير العلم بالاثبات فيه وعلى الثاني فلا يكون من غير العلم
 تامه فلا يكون بالطريق الاولى فافهم وانما تارة فلا بد في صورة التقدير احسن القريب كان ما لم يكن من القريب
 المذكورة في الاول فلا يكون حقيقياً وان كان فلا يكون ذلك في انما اختلف وان لم يكن ما لم يكن
 كلما ان الاول تام مشهور فلا بد ان يكون الاول من غير العلم بالاثبات فيه فافهم وانما تارة فلا يكون من غير العلم
 مستحقين ولذا حال الفصل تليف التقدير قد برز ما استخرج لي بخلافنا اخواته اي التام من الحد الفاضل
 والرتبة وانما نقص فانه لا محذور فيه وليعلم ان الحد التام لا يتكامل على جميع الازمانات اتم من الناقص
 وفي مراتب فانه كلما كان الجنب العبد كان التعريف في النقصان اذ كل نقصان فان ما يذكر فيه
 وفلان يكون اتم مما يذكر فيه ومنه واحد والمركب من الجنب السوي العفول اتم من الجنب والعفول المعام
 وهو اتم من العفول والعفول وهو اتم من الرسم التام لتأوله اكثر الزمانات التي لا يتسبب اليه وفيه الفاضل
 باقياً بعد انما تارة ولا يتكامل على جميع القريب اتم من الرسم الناقص وانما مراتب الجنب الجنب
 فلما مر ان ترتيب من بين السوي الخاصة اتم من العفول المعام والخاصة وهو اتم من العفول المعام الخاصة
 وهو اتم من الخاصة وحاصل ذلك قد دريت من ان الكلام القسام كقولهم انما التام شئنا الى
 انما هما عند المتأخرين ومراتب الجنب السوي العفول والمركب من الجنب السوي العفول المعام
 من الجنب السوي العفول المعام فافهم وانما مراتب القسام فافهم وانما مراتب القسام فافهم وانما مراتب القسام
 على حقه في التام الازمنة بان التعريف لما لا شئ عندهم ليس من الاكتمال بل هو في جوارح القول

كذلك جيز التعريف والجمهور المتقدمون بالعلم لانه يصدق عليه انه مفيد لقصور وجوده وقد رضى
الحق التعريف بالعلم الشيخ الرئيس في الفن الاول بن عبد الله بن سينا حيث قال في كتابه البرهان من اشياء
كما ان التصور لما سبب على مراتب منه لقوله في معنى عرضي كحقيقة غيره ومنه لقوله في معنى ذاتي على حد
والقول انما هو قد يشاهد على كنه حقيقته وقد لا يتبادر الى الاشارة انما كالكقول المنعجل في غير النفي
ولعقبة فذكر في مجزاه عن بعض ما حواه فان كان بالعرضيات فهو رسم ناقص وان كان بالذاتيات فهو
حداقص وقد يميزه عن الكل فان كان بالعرضيات فهو رسم تام وحصولها ان كان الجبس القريب والكان
بالذاتيات فهو تمام فافهم الطاهر من المنسقين وانما المحصلين فان شغل على جمع الذاتيات
بحيث لا يشذ عنها شيء فهو كمال تام وان غير تام ولم يقصد الاقصى من التحديد ليس بالمميز بالذات بل كحاصل
صورة معقولة موازنة لما في الوجود وانما التمييز تابع لا معني قال قطب الدقيقين كابل الى ان العلم
من المعروف لانه فامر من افاده التعريف فان المقصود من التعريف هو حقيقة المعرف او اعتبار
عن جميع ما حواه والاعلم من الشيء لا يشذ شيئا عنها وتخيرون العلم بحوز ان يقيد بقولها كاهي بجميع الذاتيات
اذا كان المحض هو يقيد معنى قولنا وان سلمناه لكن لا نسلم انه يستلزم لقوله بجميع الذاتيات
والمقصود انما يدل عليه تعريف المعروف بان المعروف شيء هو الذي يستلزم اه كما ذكره في ذلك
وذكره في هذا المقادير ولا تعجب ولا يرد على المتأخرين ان على حد كيم قضيتهم صليح النجوم
الذي ينفذ العتبات فيقول بل ضرورة وانما الية وهو في قول انما كاهي المحصلين لانه يمنع عدمه
كيف وانما على ذلك التقدير غير المعروف به في العلم وانما كاهي الزعيمون في كماله راجع الى
البيان انه مفيد لنور بالكل وانما كاهي بالوجهين المشهورين وانما كاهي بالبيان في كماله
انه لا بد من المعروف من علمه ومكانه ليتوكل منه به في شتى فليق ان البيان

في معرفته لا يفتح ليدل على الخرج الداخلي في الصحاح وبلغ بلج وادج وكدج وكدج اي دخل فيكون مكملًا ومجرب
فلا بد للمعرف من صد اي منع جميع الخارج عن المعرفة بالفتح ليدل على الخرج في الصحاح وصدده من
الامر صد امره وصدده فليكون شرطه وادج وكدج وكدج اي دخل فيكون مكملًا ومجرب
من شرطه لا كما قال بعض المدققين المعرفة بالفتح والادج من شرطه وادج وكدج وكدج اي دخل فيكون مكملًا ومجرب
لا يقتضيه تعريفه بل هو في الخارج الى التكملة ولغته فافهم ولا بد من جملته او معرفته بالمعرفة
ليكن اذ يسهل به تفصيله ولما كان المعرفة مشروطا بشروط المذكورة فلا يجوز التعريف بالادج لعدم
وبالاعلم لعدم العدد بالبيان بعدهما ويا رب في المعرفة والجهل لا في اللغة كتعريف النابذ بالادج
وعلى عدم كماله وبالاختلاف في المعرفة كتعريف الاعلم بالانحصار الفيا لعدم كماله والمتوقف عليه في المعرفة بالادج
بما يحسن ما يجر منه واحدة او مراتب كتعريف الشمس بكونها نهار والنهار بانه كونه شمس فوق الارض
والاثنان بالزوج الاول والزوج الاول ينقسم بمبتوين والمنقسم بالمبتوين بشنن
ان من لا يفضل احدهما من الآخر والشيان بالاثان لعدم كماله الفيا لتوقفه عليه ثم شرم في شرمه
للمشغلة فقل ومن عدم عزائه لانه اي حستك بغير برة المعنى ولا يكونه ان استعمال كما تقول الاثنا
سواء كونه عدم شرا كونه اي القسط هو وصف للمعنى المتعددة على كونه كونه الشمس هو المعنى الا اذا
كل معنى للمعنى لا يلحق العلم بان كانت قرينة يفهم بها معنى المراد وتجهل ان يكون بناء للمعنى
اي اذا رزق على العلم اي علم ال مع بان العلم المتشبه انه عالم بجميع المعاني التي المراد من مشترك
فيجب ان يكون باية ادعاء على التقدير من هذا مشترك في الغواية والمشاركة وبطلان يكون بمشابهة
والاول اذ لا واعلم ان هذا ما ذكره المتأخرون وقيل لا في المتقدمين هو اي المعنى
ليصوره بعد لتصور بوجه ما اعلم ان يكون بحسب حقيقة امره لا بالكتب اي الخط وما كان التعريف

واما يجب عليك ان اثبت في العلم من الاول ان اعتباري الاول مع قيد زائد وان لم يغير جواب
 او يرد بالجزم بالضرورة لا يفتقر الى كتاب شي كما صرحوا فقد عرفناه وبقين وباننا على تحقيق واعلم انه
 يشك الامام في كونه من الثبوت بالشيء لا يفتقر الى كتاب شي كما صرحوا فقد عرفناه وبقين وباننا على تحقيق واعلم انه
 فتقوله ان في لزوم العلم من الاول ان اعتباري الاول مع قيد زائد وان لم يغير جواب
 لزوم. وبكيفية ايتسلسل وجواب عنه بانه في الامور الاعتبارية قد يرد له لا محالة التعلل لفائدة
 التفصيل وازدواج المان على السقراط ان المطلوب ما معلوم ويجعل على الاول يزعم كقيل ان حاصل و
 على الثاني طلب الجواب المطلق وكلاهما ممكن فكل السقراط واجاب لبعضنا انه معلوم ويجعل
 ما يتبادر من فلا يزعم ما رام فانه يزعم الاول لو لم يكن مجهولاً والثاني لو لم يكن معلوماً من قبله
 فزده ان المطلوب ان كان الوجه المعلوم فلزم كقيل ان حاصل او الوجه المجهول فلزم طلب المجهول
 المطلق فلزم ما يزعم سابقاً واجب باننا نحار النقث ان لا يلازم ما فيه من الاستحالة لان في المعلوم
 والمجهول المطلق لا يكون معلوماً بوجه من الوجوه وتمتلك به الامام نرازي وذهب الى بداهة
 السقراط كذا ولما كان في المنة تحت تحقيق كقيل غير محقق بالمطلوب السقراطي كما فهم بعض الاصحاب وزده اثره
 مدونه فيه ومخففة به لم يتركه المصداق فله واورد بحصيه فقال وردنا لطال ان كتاب الحكماء
 باعتباريات المرد والامام في المحصل اعترف الشيء انكشي كان الحكماء كقيل الى الشيء ان كان
 بنفسه اي من ان يكون دور مبرح وهو توقف الشيء على نفسه من ان الكيفية فيلزم يستدل
 ايضا لما اقرر في موضوعه وكلاهما محال ان تعد التعريف لهما كما ترى وانما التعريفات
 الى الشيء في الامور غير عينه فيلزم لانه ان لم يكن كلف فانه ان يكون اخر فيه
 او ظاهره لانه اما ان في فيبطله ظاهره فان اخبرنا اننا انما لا نعمل على ذلك

ويفصل روح أي يماكنه فوق بين الحدة والحدة وبالجمال التفصيل مخففاً فنحو من الحدة به
بالجزء الخارجية وفيه عبارة عما يتقوم به شيء في وجوده الخارجي وكنون معارفه ومعارفه
كما جوزه الشيخ بنحو من حجة الجميع السليم والنعيم المستقيم لقوات الشفاة كقولك البتة هو
الجزء البسف مع الهيبة والسرفندني ان مرتبة الحدة في الاجزاء المحمودة عند التحقيق الجهنس الفصل
نصف به دون جنبه الهيبة وفيه معنى مرتبة التفصيل ومرتبة الحدة ومعها وسعي مرتبة الرجال فليكن
مستحسن بالذات ومستحسن بالاعتبار والبرهان فبما تخرج من فاعل الجدران والبسقف بالهيئة
الهيبة فافرة بالذات مع الدرر لا ترى انه لو كان بينهما اتحاد كان الحمل والذات ليس
والحادها لما يكون بها مع محبتها وليس بها مرتبة الحدة فبفوت الشفاة فندبر وسكر لعل الحدة
لا يبا ومرتبة والحق بالقبول ورثان مخالفاً بقول الفحول فالجهد المحقق في الجواب
عدم كونه في هذه المعنى مع عدم فاعلهم لم يعتبر به في هذه الهيئة في الاجزاء اذ اجزاء الحدة
اذ اتممت بنماذج في اذن على اي ترتب الفن حصل لقوله ان المركب فليس الحركة الحدة
التي هي بتفصيل صورة الكاسب وفيه نظر اذ في المركب من الجهنس الفصل لا يجب تقديم الجهنس الفصل
تفقدان الشين في بعض الخلفاء ناطق حيوان حد نام الا ان الاولي تقديم الاظم شحنة
والثاني تقديم تقديم اقدم بالاجزى حتى يحصل صورة لا يبقه بلورد وذلك ان يحتاج
الى الحركة في الاول ان يقال ليس للفسادة مدخل في تفصيل الاجزاء الخارجية
مخدة في الاجزاء المحمودة فان الفاعلة كما في تفصيلها باحطافه وهو بعد منبته كما

فان المدخل لا يكون جميع الاجزاء فتدبر وان كان التعريف ببعضها اي الاجزاء فلا يفيد
اي بعض الاجزاء كانه اي كنهه لانه اما ان لا يفيد شيئا او يفيد ولكن لا الكنه او يفيد الكنه ولا اول ما
فانه خلاف المقصود من انذارنا لان افادته الكنه لا يكون الا جميع الاجزاء سمي بالمشهور فثبت ان
وكذا اي مثل تعريف الشيء ببعض اجزائه الرسم في عدم افادته الكنه والوجه تقدم فيه وهذا امر لا يخلو
التعريف الذي هو طريق التصورات كما دلت قال خاتم المتكلمين محمد بن ابي اسحاق امام وجاهلنا
يعتدي به الرأي مشددا واليا ~~مستويا الى العنا~~ ومع يدع معروفه من بلاد فارس وتخرينها
زيادة الزايم ~~على~~ خلاف القياس فيصار الى اناس يعتدي به في العقليات والمقدمات يعقب
بالامام حتى انه لو اطلق في القرنين يتبادر الذين انبه كما في ~~القرن~~ ما قال اي ان التصورات
بأسرها به حجة لا يحتاج الى كسب نظر واجب من هذا لا يراو باحتياط الشئ الذي بناه سلما يا المحمود
انه بزم على الشئ الاول كنه لا يمدح على ان في ~~و~~ فخر خيب بفرق ~~السمان~~ الكيفي فلا يزم ما علمت بقاء
المعية لا ترى كنه اذا خلاصت العين وقيدته بانفصل يكون موصدا الى مديته ومديته والارسل
مرتبه اعد وانه في مرتبه محذوه في كنه ~~اقص~~ ليس فبقا قال الشيخ في اخبار النفاذ انظر الى ذلك
الشيء الواحد لم يكن كثرة في كنه كنه اذا انظر الى احد فوجبه مولفا من عدة حدة ~~للمعاني~~ وادعية كنه
جوبه كنه ~~على~~ على الانفراد ~~مستغنى~~ في نفسه عن ~~الاعراض~~ وحدته هناك كثرة في الدين انتهى ~~مختصا~~
وقته بحسب ما خست ~~الاشياء~~ الرابع وارسم كنه ان يكون كنهه لعلاته
انتم على بطلان به ~~بما~~ في فوي بعد ولكن لما كان الجواب في نور الفهم وكان اظهار
من جوار كنه به بالاجزاء ~~انها~~ حجة منطوية ولا يحصل ~~من~~ من ~~بما~~ الجواب بمرور

بالحقيقة وهي السبل برهن حقيقة ما ادخلت عليه بعد العلم بوجوده الشيء من حيث الوجود الخارجي
 حقيقة ومن ثم علم وجه إمكانية تسمية هذا المطلب بـ المطلوب على الثاني والاول والافعال كما سمي في التعريف به
 لما دلت لفتة مطلوبة جزئيا ^{في نفس} بعد مطلب ^{الاول} ان راحة ^{الاول} والاهل البسيطة ^{الاول} لانه لم يندم الاول فانه كان
 المقصود منها التقديري لوجود الشيء في نفسه فبسيطة وانما كان بعينه اخرى كركبة والعلم بوجوده لا يكون
 الا بعد علم وجه خبر الحقيقة ^{في نفس} على تسمين حيث قال في القسبات ان الشيء المعلوم نفس ذاته مجزئة اجماع
 جملتها واربع حكاية عن جوهر ذاته المجزئة بانقل مرتبة نفس الذات المجزئة بانقل لقبال له مرتبة انظر
 والفتية والمطلب الذي يزاها اهل البسيطة اذ يفتي بمرتبته الموعودة المصدر المستمرة منها لقبال
 لها مرتبة الوجود والمطلب الذي يزاها اهل البسيطة المشهور ^{في} واجاب عنه مقدم الماخرون بان يصدق
 محل الوجود في نفس المهيبة فامهية موجودة حكاية عن نفس تقرها في الواقع كالمصدق بانقررت لبعينه لفتة
 بالوجود دفنية اما زعمه استمانا من رجع في الالبسة والقول الكفيل في ^{في} البسيطة كان من آمن ^{بالبسيطة} الجمل
 انما اذ بالفتنة عن البليث لعدم الفعال الوجود ومن التقرر في اعتبار العقل فضا تحقيق الوجود ثبت انظر
 لكن للمرتبة محذوران ولتسوية كل منها الواجب واحكام فاعمال محاذيها وان حصل الموقوف
 بخواصه مطلق قبله اي قبل العلم بالوجود مطلقا او انما رجي على اختلاف سواء كانت موجودة
 او معدومة في لفتها ^{في نفس} بغير ^{في نفس} كسب الاسم سمي به لتعريفه مسمى كسب ومفهومه ومطلوبه في التعريف ^{في نفس}
 كانت راحة وهي ما يطلب به تصور الشيء الذي لم يعلم وجوده باقيا ^{في نفس} مفهوما وكسما به لكونها راحة
 ووثق به ^{في نفس} ومفهومه ومن ثم ظهر ان الفرق بين المطلبين ^{في نفس} وقت اتمام الوجود لبعينه كما مر
 الشيخ وكثير من الماخرين خلافا للاحققين فتدبر قليلا اي قبل اهل البسيطة فطلب الشرح
 اوله بالبدل المتقدي بالوجود ثانيا ولا ينعكس لما فيه كذا قال بعض ^{في نفس} الحقيقين قبل البسيطة متحدة بين

مكرر. لا جزاء عن العرضيات انتهى اقول ان التواعد لو كانت كافية سميها اذا كانت
عن العرضيات لما استغنى القوم اليهم الا ان يقال ان التواعد كافية وان كان
تفصيل مستعجلا لتبينه برغم بعد الفروع منه شرح في تفصيله الى الحقيقة فنقول ان
حصل الموح صورة غير حادثة فائقا مطلقا اعلم ما كان باكتفاءه او بالوجه المعلوم
بالوجود او بتدبيره حقيقة وحقيقة وحقيقة وحقيقة وحقيقة وحقيقة وحقيقة وحقيقة
اي وجوده في الحقيقة او مطلقا اعلم من يكون بحسب احتياجهم او شيئا اخر واقع من
الوجودات في ذاته عني او خارجي كما هو عند صاحب "در باب فيه" ويعرف انما خبر من وانه انما
على الاختلاف الواقع فيه كما علمت وانما ان المراد بالوجود هو نفس المطلقا كيف واحد
وارسوم الحقيقة ليست مختصة في الموجودات الخارجية وانما الحكمي ليس مقصودا عينا كما
صرح السيد الزاهد في تعريف حقيقة فاعلم معنى المفعول او الفاعل واما الاستقلال
وتماثل وجوده فاما في ذاته عندكم سمي به ومطلبه اي معرفة بحقيقة والمطلب
اكثر التسميات اسم آلة يكون مناسبا بحسب المعنى وانما بالاسم حال او منحا اسم ظرف او مصدر سمي
فيكون موافقا للاستعمال وذلك من مقتضى الى التعلق بحسب المعنى افا وهما دائما المعنى والمختصين
بغير اسرار ففهمتم ودم طه. بعض حشره مثال بعض المختصين انه على نفسه
بسمه "الحجب" او اسم ظرف فاطمة سمي آلة الطلب محو. اقول
لا حاجة الى قار فان مضمون اسم الحجب ان يكون حقيقا لا كسوة بكثرة استعماله في المعنى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

فذلك ان الزاع ليس لفظي فالسيد مقر بان المطلوب منه التصديق وهو من طريقه اهل اللغة لا خارج عن المعروف
الحقيقي ولو كان من المطلب التصوريه بزم تفصيل الحاصل والمحققون بمطلوبه مجازيه فلا يرفع الزاع مع علم
احد بما حاردا لا خليف وبذلك لا يعلم ان يقع بين المحققين وقد طال الكلام فيه فمن قال ان الزاع في التصديق اللفظي
نزع لفظي ما فهم معناه فتدبر وتوحيش الا قال سال عنه من المطلب التصوريه لتنبه احدا للصورة بتجصيل الصورة
الغير الحاصلة والمطلوب منه اعم من الحقيقة وتنبه ان تفصيله على انه يكون الزاع لفظيا لعدم المناقاة بكونه من المطلب
التصديقي حقيقة ومن المطلب التصوريه تشبيها ومباراة لانا نقول قد مرنا ان السيد مصرح بان مقصوده من النقطة
والمراد بكونه من المطلب التصوريه تشبيها ان المقصود منه احراز صورة في حاسة تشبيهه لصورة غير حاصلة
دون التصديق فاما متساويان ايضا وان تعلم ان احفظ غير احفظ فلا يكون متساويا على سبيل المجازة وتشبيهه
بالحفظ فلا يكون من المطلب التصوريه حقيقة بل مجازة فمجرد منها الفيا لا يكون من التكلف الا تشبعت بما فيك فحفظ
بقياس نعم لو بني على ما قال السيد لعمري من ان حطب الصورة اما بالتمثيل وبانها فان كان احفظ
حصولا في الحركة بعد ان يكون في الخزانة تنويرا في الخزانة فان كان احفظ في الحركة ابتداء ثم في الخزانة
فهو لا يتصل بكون اللفظي من المطلب التصوريه حقيقة فاصل وقد ورد دلائل ان كل ما لا يكون
للفظ دكنا لا يخفى على الذكي الوفاة تركتها خوفا من طاب يا اولى الناس به ومطالبة ابي العرف
اللفظي ما النفسية وهي التي بطلت بها اسخفا الشئ اعم من ان يكون له العلم بالوجود او لا يسمى بالوجود
لاستحسان معنى اللفظ فخذ اي ما قلنا ان معلبة مسقية وان لم يمتنع ~~الزاع~~ الزاع فزاع
انه نفس كسبك يا فخص كذا في دالكنا ولبس كذا عقلي اي بالقرع احد في كسبك غيري فزاع
موداة في نصب المفردش في مقعر الصماخ يدرك بها الاصوات من قرع اربعة كسنة
اي كانت تشبه والاب يات لعمري اليانيم انما المنطوقه منسوبة الى اليمن كمنه وادلف عوض

[illegible]

[illegible]

جواب اعتراض مولانا علی بن محمد بر قول عارف ثانی قطب را حضرت محمد و الف ثانی
 علی احمد بن ابی سعید که با وجود اثبات شرکت گفته اند نه شرکتی که از آن دوی همسری جزو دیگر
 شرکت کدام است که از آن دوی همسری علی بن محمد و همسری علی بن محمد نزدیک تر از آن باشد
 و اینست آنچه از قول نویسنده است که شرکت عبارت است از فتنه تبری که محله و یکدیگر باشد در دوی همسری
 عبارت است از شرکتی که در ذاتیات و نام صفات با در ذاتیات و اکثر صفات با در تمام صفات فقط با در اکثر صفات
 فقط نیست نه در بیشتر صفات عام مطلق باشد همسری خاص مطلق زیرا که در مفهوم همسری شرکت معتبر است و مفهوم
 همسری شرکت معتبر است اما دلیل بر مفهوم شرکت آنست که شرکت با یکدیگر مستعمل نشود و کما یقال
 بوحی که معنی همسری در اینجا بر گزراست نمی شود اما استعمال اولی گویا در دوی نزدیک تر از آن باشد
 تا فی دوی مطلق شرکت نخبه از قول بوی محمد به طاعتی که تا آنکه نفس ذات و نام صفات با در نفس
 ذات و اکثر صفات با در تمام صفات فقط با در ذاتیات و صفات فاعل شرکت نشینند بر گزراست اطلاق
 شرکت بدین معنی بر و روانه اند و کما فی نفس نه پسند اند چه اگر گویا که یاری علی بن محمد مکتبی
 از مکتبات چون فکته در مطلق شیشه بجهنمی بهم و غیرت با موجوداتی خارج شرکت اند بر و
 اهل شرکت بدین معنی که اهل کاف و یهود و بنی اسرائیل و غیره اند و چون کفار غیره در ادوار
 شرکت ادیان باشند بی کرده معنی همسری را عیان نمایند بر آن حال یا حاصل سبب و غیر آن معنی
 سبب خسته اهل کفر بر این است که در حقیقت تمام این شرکت ~~لعل عظیم~~ و این
 المشركين من الامم الا من آمن بالله و رسوله و انما استعمل ثانی بر محض دوی در شرکت

تعرف لوضوح معناه أحمد المتعال : وأصله على رسوله والرفيع آل : التي قد فرغت عن تنويعها حطر
 بابل : على سبيل النجاة : وقد خسر عت ما يذم من تريح النفا من فخت في السبيل بشر من
 الخصال المنك في السنة التي قد خسر العرفان المنة في الفضل والافعال : والمرج من المصنف
 وفي الكمال أن نظرية لعين الافاف ولا يكون في القيل والقال : حتى لا يظن بان كل حقيقة احكام :
 فان وجد مني اخطا كنتم اذ يصح فان الصواب في كل ما يمشي : وذا يمد بسبيل العدل : ولا يحسن
 الشرح مجرودا بما به الرضا : ولا يحسن في الجهر اكثر الناس النحال : ولا يذم من الجهر
 اكثر اجهال : وماراتهم الاغفال : ولا يكون سطح نظرحم الا الفل والاضداد : ولا على اجهال
 غشاة لا يرفع بالكم : ولذا ان الفقا ونباع ابدال : اللهم احفظنا من شره رجاء :
 وشربنا من الحقيق السال : وقانا الى مدارج كمال انك ذوالجلال :
 تمت بيد فقهاء م الامم كمال احمد فقهاء م الامم

اللهم اجعل مفعلا

قطع
 قطع : ربح از مصنف المختلص لاجل

مثلاً این شرح برینا ذهب
 است این بیغابی خزان کرد
 نگرین خواب کی دب
 گن : بهر کس جیب

سال : ربح ختم عا جز زرد
 کرد : تحریب حتم گر دیر
 حتم : حتم

فامر فتنه یی نو از مرد گر بسلوب بی شود و در بین بایست کوی گوشت العام از اوقای و
بر اوست معاصی و در هر مکر در لغز بخت و همی سری بی غی جرد جانم در بخت
مزل مرنی بهیله بخت و در مدغمی و غر و سلطان و سب اسیر و بخت عام مملکت و همی
خاص مملکت نه آنکه نزدیک ترادف میسر و می و آنکه در فی المضموم ترادف گویند و در یک
بترادف امری است مستند اگر گوئی نزدیک ترادف جری است که در ذات منته نشین
چون در صوف و صفت سادیه منان و و کاتب لا مکان و لا شاقه فیه در جوش حاتم
هر اجازت می است بیکه بخت بخت بدون همی هم فتنه می شود و بخت و در بی جوی
کما لا یخفی بهاء و غنی المفضل المناسم لتفصیل المصنوع و علیه کل دبه ارضاء هم
حرر و سبیل الحکندر فوری صانه الله عن الشر المعنوی و الصوری

در بیان حکمت علی علیه السلام و آن عبارت است از علم با جوهر نفسانی طهارت آن فی کمال و کمال محمود
و نه مومنه بار است از و صواب روانه تا بسبب آن علم از ذرات متغلی بفضائل متغلی شود و کمالی
متوجه آن است بر سه و افعال مذکور منقسم بر دو قسم است یکی انکه راجع شود به نفسی یا نفوس و آنرا علم
و فرنگ خوانند و دیگر آنکه راجع به بدن است یا فروع و این نیز دو قسم است یکی راجع به راجع شود
من بدن است مثل معنی آنچه سبب نظام احوال است مثل و احاطه و نیز علم معنی و نیز برتر از آن
و دیگر آنکه راجع شود به بدن است در بدنه و دولت یا تسلیم است و آنرا علم مملکت دردی است
خوانند انهم لفظه و ازین عبارت صفت منفرد است که نمیدانند رکت و منزل یا بعد در درین
شترکت و منزل یا در بدنه مینوید و بر کارش رکت صفت مصلحت است از مصلحت معنی به همست یعنی
همیشه نمی شود زیرا که در خانه مولی و عیسای می پیوند و در بدنه غنی و فقیر و پادشاه و درخت و پشته
و در دنیا اصداد و خلفا را می همست منجم خواص و عوام و رفیقا و اعدا و دلیل مخصوص همست
همه همست یعنی همه یکدلی میکنند و بر اسناد اصداد خواص و عوام می رود و معنی اتفاق با خبر
انکه گفتند که من شوند با اتفاق حرف فاذا اتفقتی اتفقتی را می گزیدند و ماهیت را که می گزیدند
همه است کسی می گزیدند و خلاصه آنکه این معنی همست یعنی همست را در است نه بر شترکت و اتفاق
حب مذاق شعر است می گزیدند بر از عصبه مقدمات چند امور واقع شده احرا و انهم
این شترکت را که گزیدند و در عیسای خیر و بی تاویل است زیرا که گزیدند که درین

قطبہ تاریخ مولوی فیض حسن حق بجاری ارفیقہ و کتب اصدیقا

مولوی فیض حسن حق بجاری
بجاری عالمگیری

مولوی فیض حسن حق بجاری
بجاری عالمگیری

Per mss
297 WA
A-150

